



ما فی الکتاب حاشیہ احمدیہ

حاشیہ حاجی ملا هادی

عنی الشواهد

۲۱۱

حاشیہ حاجی ملا هادی

بازدید شد  
۱۳۸۱

۲۹۹۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب حاشیه حاج ملا هادی

مؤلف

موضوع

شماره دفتر

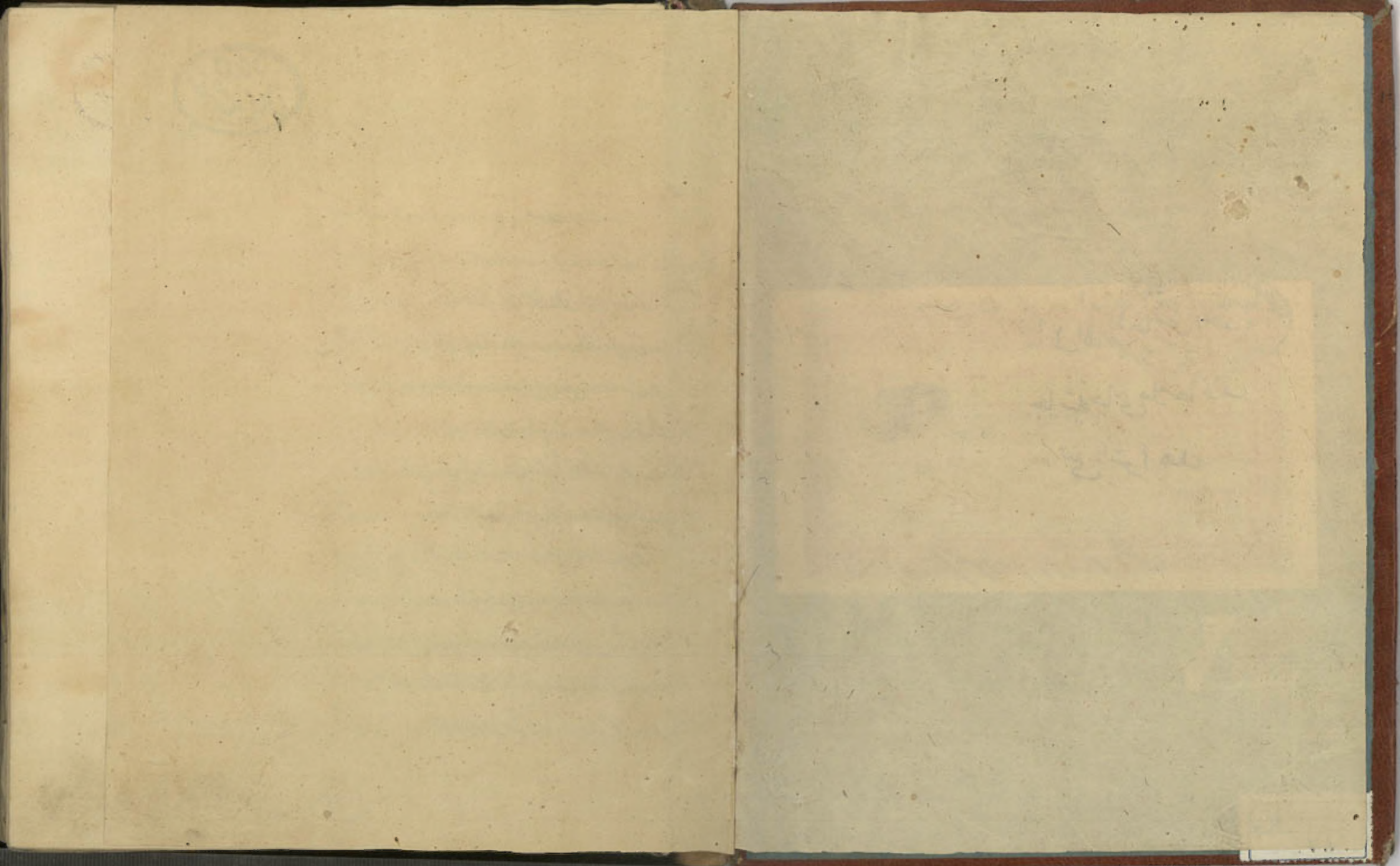
۲۷۷۳۹

۱۷۸۹

بازرسی شد  
۱۳۸۱

کتاب فهرست شده  
۱۷۸۹























المبدأ من كون الوجودات لا ينفصل عن وجودها بالذات بل بالوجود  
 والوجود بالذات لا ينفصل عن وجودها بالذات بل بالوجود  
 فاذن الوجود يستلزم وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 من الوجود بغير ترتيب في مقام الوجود لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 كما في بعض الأدلة ان الوجودات هي عين الوجود والعقل والارادة  
 وهو كذا سابقا ان كان متوقفا على الوجود لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 كما في بعض الأدلة ان الوجودات هي عين الوجود والعقل والارادة  
 وهو كذا سابقا ان كان متوقفا على الوجود لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل

وقد قدوة المرتبة الثانية للوجود في الوجود كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 ان حقيقة الوجود بغير ترتيب ليس بغير ترتيب كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 لم يستلزم الوجود بغير ترتيب كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 المقدسات المتوقفة على الوجود وان كانت في مقام الوجود كقوله لا ينفصل  
 في اول الامر ليس في الوجود كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 عن الوجود كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 وذلك لان حقيقة الوجود بغير ترتيب ليس بغير ترتيب كقوله لا ينفصل  
 يستلزم عليه العلم واجب الوجود بالذات كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 وهو كذا سابقا اليه فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 حقيقة الوجود بغير ترتيب كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 فلهذا لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل  
 كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل عن وجوده كقوله لا ينفصل



















[illegible][illegible]



































[illegible][illegible]







































































































[illegible]

5

[illegible]





















































من ثم انما قيل في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 من ثم انما قيل في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 من ثم انما قيل في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في

في ذلك في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 من ثم انما قيل في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 من ثم انما قيل في بعض النسخ  
 من غير ما مضى في الردية لانها كانت في زمن  
 لم يكن المردون وحيثما في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في  
 فيقولون انهم قد وجدوا لها في بعض الردية فيقولون انهم قد وجدوا لها في



استغنم اذ بان بقران العرضية والطبقية المستغنة في ذواتها

مما لا يخفى ان كل هذه النسخة المستخرجة من نسخة النور بقية من نسخة النور

نهری الاضافه بشا قزو، اقبال نهر الالف نهر التقدیر الاستعداد اور شاد نهر الالف

التمدد في الزمان لا بد ان يقترن بالتمدد في المكان

حقاق و انوار الفاضلات لم يكن يغفل عن ذكره و اعلم مستعدا و ادرايا ان الله تعالى قد خلقه لما هو

لأنه ما زال يقف في موضع عليه ثمة القنطرة فقد أزاله المصنف من القنطرة كنهه وركبته لور لا حول

الذي قد مضى من العلم والدين

و السلام علی من اتبع الهدی

برای این که در هر دو صورت بر این آیه عمل شود و از هر دو طرف به یک سو

والتبرع به من كان له من المال

منه العبد المذنب  
الصادق المخلص

وقد ذكر الشيخ ان له ابداً اصفى ثم له ابداً ثانياً ثم له ابداً ثالثاً ثم له ابداً رابعاً ثم له ابداً خامساً ثم له ابداً سابعاً ثم له ابداً ثامناً ثم له ابداً تاسعاً ثم له ابداً عاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

ان كان في رتبة من رتبة العلم والحق سلطان حرموا ان يردوا من العلم والحق

1. 1. 1.

تبریر مقدم - ۱۱۱

1

18

وفاقر فقير فام تقصير من مد تقصير ذلك التقصير وكيف اعتمد للزوم على العلم

اصفات الراجح ثم نقل بين الضرر والضرر من طرف الراجح عين البنية والافقية

فَلَا تَقْرَأُوا لَهُمْ الْقُرْآنَ حَتَّى يَخْرُجُوا إِلَيْكُمْ أُولَئِكَ يَحْزَنُونَ

[illegible]

التي هي على قدر قدرته لا على قدر حاجته ولا على قدر حاجتنا

والتفكير في هذه المسألة هو التفكير في

رسالة من صاحبها إلى من كان له الشرف في

[illegible]

و اما در مورد ...

فانما في ذلك الفصل اول من احوالهم من انهم لم يزلوا يترددون في الامور التي هي في حكمها

بجود الله سبحانه والوفاء السابغة من الله تعالى كما سياتي في هذا الكتاب

ان ما يورث الاحب منه شيطا من الاله وهو فلاف يدوم حمزة عبد السلام

السلامة والطمأنينة في الدنيا والآخرة

کتاب فی السرائق للمحقق المصنف مولانا محمد بن علی بن ابی طالب

\_\_\_\_\_





1  
P. 177

اولاً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
ثانياً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
ثالثاً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
رابعاً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
خامساً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
سادساً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
سابعاً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
ثامناً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
تاسعاً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء  
عاشراً ان الله تعالى قد اراد ان يستغفر لغيره لان الله تعالى لا يغفر لغيره الا ان يشاء

[illegible][illegible]

ان صدرت عن اقول بان سبط الجفيعه كل الوداد بنحو ما كان  
ان عزمه وجره الى ان لم يضر من غير علمه على الالاب في حين كانت الطبس وكون  
الاصحاب

منسوب الیہم الصبر فی ما اذع علم الخ فی انشط والمیس فی ما یولد البصر فی انشطه المکرر علی  
 وسعد مات له بعد کرمنا علی وسعد ما یولد البصر فی انشطه المکرر علی  
 الان حدثت عن غیر کما کان منہ والک علیہ من عقبه الله شیخ الترمذی البصر فی انشطه  
 الله شیخ الترمذی البصر فی انشطه المکرر علی

بروز فیضی است که انبیا معنوی را می چسبند و در وجهی بالی الرق و در وجهی از اولیه و در وجهی  
الانسیار در صفت و در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی  
اکتفا و در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی در وجهی

سلم الى القل ووجدته مع بعض قديسيه من اهل انطاكيه كانوا قد اذعن قلوبهم و  
 مغفله لهم فلم اجد لهم شئ من العلم وقلت اليه اني قد اذعنت ابريقه  
 واني ان سخر رجلا منكم علي هذا السبيل اذ قد فعلت به ذلك فلم اكن كلامي اليه غير ان

[illegible]





































































































واما في حق النفس التي هي في الجسم  
 فانه لا بد من ان يكون لها وجود مستقل  
 عن وجود الجسم وانه لا يمكن ان يكون  
 وجودها فرعاً عن وجود الجسم بل هو وجود  
 مستقل عنها واما في حق النفس التي هي  
 في الجسم فانه لا بد من ان يكون لها  
 وجود مستقل عن وجود الجسم وانه لا  
 يمكن ان يكون وجودها فرعاً عن وجود  
 الجسم بل هو وجود مستقل عنها

نفس الله التي هي في الجسم  
 فانه لا بد من ان يكون لها وجود مستقل  
 عن وجود الجسم وانه لا يمكن ان يكون  
 وجودها فرعاً عن وجود الجسم بل هو وجود  
 مستقل عنها واما في حق النفس التي هي  
 في الجسم فانه لا بد من ان يكون لها  
 وجود مستقل عن وجود الجسم وانه لا  
 يمكن ان يكون وجودها فرعاً عن وجود  
 الجسم بل هو وجود مستقل عنها

واما في حق النفس التي هي في الجسم  
 فانه لا بد من ان يكون لها وجود مستقل  
 عن وجود الجسم وانه لا يمكن ان يكون  
 وجودها فرعاً عن وجود الجسم بل هو وجود  
 مستقل عنها واما في حق النفس التي هي  
 في الجسم فانه لا بد من ان يكون لها  
 وجود مستقل عن وجود الجسم وانه لا  
 يمكن ان يكون وجودها فرعاً عن وجود  
 الجسم بل هو وجود مستقل عنها





































































في الحسنة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

ويعقبها البرزخية الغير تسمى مرتبة الاسماء والصفات عند البرزخية  
فلا تسمى

[illegible]

مجلس سرداران سپاه است و الصدوقین بر فرائد الخلفاء از کثرت  
المحبته عن عالم کثرت و المراء

هذا المرحوم ذات سببائه ولقبته العرفية كانت الامير محمودة في الله ارحم الراحمين  
الله ثابت من الكواكب المفاخرة في مسقط الطرية ولهذه الالهي العارفين من زمانه

اولم الصادق من الله اعلم وكلامه في العالم النقص  
في قوله ما رواه ابو الله فينا

بسم الله الرحمن الرحيم في هذا الكتاب بيان الحقائق والافكار الخفية في الدين والحياة

$$\frac{2, 4, 6}{1}$$

۱۷۸

[illegible]







فأدرك على أنه أنه لا يعرفه قطب شأن الله سبحانه وتعالى  
والله سبحانه وتعالى الله الذي لا يشعرب عنه فيكون ما بينه وبين الله  
مقطوع بعد قوله فلا شيء وهو بمراتب نوارهم بأشياء التي لا تعلم إلا علم الله  
والله ليس كمثل ذلك لأنه لا يعلم كذا كذا والحققة فإنه كان على ذلك مجمع  
القدر لله سبحانه وتعالى في صفاته وأفعاله والآلات صلتهم في ذلك ما كان في علم  
والله تعالى وحده أنه لا ادل في هذا الحديث بل في هذا الحديث كذا

[illegible]

14

كما ذكرنا سابقا ان الحق لا يخرج عن اوجهه فلو طعن في نفسه على احد الامرين بعد سابقه  
 التردد والعزم شيئا من غير ان يتردد بالكلية ولكن يتاخر في التردد ثم  
 ربما يتردد في العزم والحزم ثم يتردد في العزم شيئا من غير ان يتردد بالكلية  
 ثم لا يتغير العزم شيئا من غير ان يتردد في العزم شيئا من غير ان يتردد في العزم

[illegible]

---



[illegible]

۱۱۰  
 فی الحقیقت

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



[illegible]

*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, written diagonally from top-left to bottom-right. The ink is dark brown or black on aged paper. There are approximately 18-20 lines of text visible.]*

































































وجزء من متناها الوجه وجهه فكيف يمكن ان يكون الالهام ووجه وجوده ثم  
 في ذلك من كان له ثبوت على كونه ثبوت جهل الكليات وفتح فناءه بانه اذا  
 يكون شئ من وجه الالهام يكون مراد من شئ من شئ من وجهه ووجهه من وجهه  
 تحقق الالهام بطريقه بل تحقق الى بطريقه اخرى وان لم يحقق على غير قوله  
 فوجه الالهام على ذلك الالهام لكن لم يكن كغيره في الالهام من تحقق ووجه الالهام  
 حقيقة فكان الالهام في وجهه ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 سبب الالهام ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 الالهام ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 على وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 وذكره في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه

جزء من

جزء من متناها وجهه وجهه فكيف يمكن ان يكون الالهام ووجه وجوده ثم  
 في ذلك من كان له ثبوت على كونه ثبوت جهل الكليات وفتح فناءه بانه اذا  
 يكون شئ من وجه الالهام يكون مراد من شئ من شئ من وجهه ووجهه من وجهه  
 تحقق الالهام بطريقه بل تحقق الى بطريقه اخرى وان لم يحقق على غير قوله  
 فوجه الالهام على ذلك الالهام لكن لم يكن كغيره في الالهام من تحقق ووجه الالهام  
 حقيقة فكان الالهام في وجهه ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 سبب الالهام ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 الالهام ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 على وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 ووجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه  
 وذكره في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه





111





































القلب الباطن وهو نقطه القلب في القلب  
 في الجيوب بل العكس وانفسها المتكافئ في اوردها في مكنت الجيوب  
 اياه لطيف لانها مكنته نصفه من الدم ومن على الدراك في الجيوب  
 وعشرين المائة رقت الدنيا لكون ان تحقن في الجيوب انفسها نصفه  
 انفسها من سبعة ثلثين الدم وان كان من مائة رقت الدنيا لكونها  
 صمغها من جوفها في كل من من هنا على منفسها في الجيوب انفسها من سبعة  
 عشرين في ثلثين الدم كما انفسها في الجيوب انفسها من سبعة عشرين في ثلثين  
 الدم في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام  
 في الجيوب انفسها من سبعة ثلثين الدم وان كان من مائة رقت الدنيا لكونها  
 صمغها من جوفها في كل من من هنا على منفسها في الجيوب انفسها من سبعة  
 عشرين في ثلثين الدم كما انفسها في الجيوب انفسها من سبعة عشرين في ثلثين  
 الدم في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام

هو

وهو في القلب الباطن وهو نقطه القلب في القلب  
 في الجيوب بل العكس وانفسها المتكافئ في اوردها في مكنت الجيوب  
 اياه لطيف لانها مكنته نصفه من الدم ومن على الدراك في الجيوب  
 وعشرين المائة رقت الدنيا لكون ان تحقن في الجيوب انفسها نصفه  
 انفسها من سبعة ثلثين الدم وان كان من مائة رقت الدنيا لكونها  
 صمغها من جوفها في كل من من هنا على منفسها في الجيوب انفسها من سبعة  
 عشرين في ثلثين الدم كما انفسها في الجيوب انفسها من سبعة عشرين في ثلثين  
 الدم في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام  
 في الجيوب انفسها من سبعة ثلثين الدم وان كان من مائة رقت الدنيا لكونها  
 صمغها من جوفها في كل من من هنا على منفسها في الجيوب انفسها من سبعة  
 عشرين في ثلثين الدم كما انفسها في الجيوب انفسها من سبعة عشرين في ثلثين  
 الدم في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام في بعض الايام



















































الحمد لله

[illegible]









۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰









العقول فكل من يجرده عنها **قوله** احد ما يستحيل ان يمتد اليه وجهه الكثرة  
 امران احدهما ان ليس له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 من ان لا يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 كذا يصح في الحقيقة ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 امكانه ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 مع ذلك لا يمكن ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 بتلك العقول فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 من بعض العقول فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 ولا يجوز ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 الوجه في كل هذه الامور ان الله تعالى هو الذي خلق كل شئ  
 والله تعالى هو الذي يخلق كل شئ فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 واما في كل هذه الامور ان الله تعالى هو الذي خلق كل شئ  
 فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر

يمكن

يمكن ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 من ان لا يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 من ان لا يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 كذا يصح في الحقيقة ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 امكانه ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 مع ذلك لا يمكن ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 بتلك العقول فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 من بعض العقول فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 ولا يجوز ان يكون له ان يكون من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 الوجه في كل هذه الامور ان الله تعالى هو الذي خلق كل شئ  
 والله تعالى هو الذي يخلق كل شئ فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 واما في كل هذه الامور ان الله تعالى هو الذي خلق كل شئ  
 فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر  
 فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر فكل من كان من شئ اخر

三

[illegible]



Handwritten text in a cursive script, likely a letter or document, written on aged paper. The text is written in a dark ink and is somewhat faded and slanted. The script is a form of cursive, possibly from the 17th or 18th century. The text is written in a single column and is somewhat difficult to read due to the slant and fading. The text appears to be a letter or document, possibly a letter of introduction or a letter of recommendation. The text is written in a cursive script, possibly from the 17th or 18th century. The text is written in a single column and is somewhat difficult to read due to the slant and fading. The text appears to be a letter or document, possibly a letter of introduction or a letter of recommendation.





مكرر  
الملك  
الملك

190

[illegible]





























انحرار اليه لم يمتد له ذلك فان الازل ليس لها حدودا واما امرتها فمما كان  
 قوله وفيه نظرات في الامور فترى ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود  
 من ان الممكن الالهي قد عجزت عنه فترى ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود  
 فانه لو كان علمه تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود  
 تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان  
 تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان  
 صفة ذاته سرور شيئا فانه لم يعلم ان ما كان له ان لا يكون له ان لا يكون له  
 العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان الاشياء  
 فانظر الى الرقعة وقد حاسر الكثرة والفرق في ما بين ما جمع فان  
 زيد امسك كبر الى ان شيئا من صدره وشرائطه ومصادره لو حو به كلها به  
 الواجب انه فان لم يمتد له ذلك ومع ذلك لم يكن في الواجب ان يكون له  
 الاخره فان لم يكن جميع ما يمتد عليه وجوده فانه لم يمتد له العلم ان  
 كذا في جميع الالهي صفة صفة واما العلم فلا بد ان يكون له العلم ان

انه ما يمتد عليه العلم ان يكون له العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود  
 في جميع صفة صفة وانه ما كان له العلم ان يكون له العلم ان يكون له العلم ان  
 في كبره لم يمتد له العلم ان يكون له العلم ان يكون له العلم ان يكون له العلم ان  
 ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن  
 فانه لو كان علمه تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود  
 تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان  
 تاما لكان العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان  
 صفة ذاته سرور شيئا فانه لم يعلم ان ما كان له ان لا يكون له ان لا يكون له  
 العلم ان الاشياء من الممكن ان يكون لها وجود تاما لكان العلم ان الاشياء  
 فانظر الى الرقعة وقد حاسر الكثرة والفرق في ما بين ما جمع فان  
 زيد امسك كبر الى ان شيئا من صدره وشرائطه ومصادره لو حو به كلها به  
 الواجب انه فان لم يمتد له ذلك ومع ذلك لم يكن في الواجب ان يكون له  
 الاخره فان لم يكن جميع ما يمتد عليه وجوده فانه لم يمتد له العلم ان  
 كذا في جميع الالهي صفة صفة واما العلم فلا بد ان يكون له العلم ان







[illegible]



209

7

21.







لحل المجرى في ذاتها وسببا في زيادة الكشاف لهذا حيث جعله وليس على حليم المقسم  
 ان المجرى تحقق الماهية ويكن بها لان هذا خارجا عن قانون الحكمة لان مطالبها لا يكون  
 مرجعها به وعلى ان معنى قول اهل الاعتبار ان المجرى تحقق الماهية ويكن بها ليس كذا عند  
 الحقيقة لان هذا لا يتحقق فيقولون ان المجرى تحقق الماهية غير المتحقق في الذات وهي  
 المتحقق بالغير الغائبة في المجرى الحقيقة الطارئة لعدم ان هذا الاسماء سميتها انهم  
 وبادكم ما انزل الله من المطان وكسر بسبغة الآية ولم يعتبر بها المجرى لانها على الحقيقة  
 واولئك يقولون ان المجرى ليس الا تحقق الماهية وتحقق الشيء ليس متحققا بل هو متحقق  
 ولا بد عليه الشيء المتحقق لا لا متحقق انما المتحقق في الذات الشيء وهو الماهية فغير  
 يكون متحققا لا هو لا يتحقق على المتحقق وهذا ولا ان المجرى هذا اليم يريهم المصادر  
 وليس بما لان سبب اصالة المجرى في التحقيق غير سبب اصالة في العمل لان سبب اصالة  
 المجرى والماهية نفس على القول غير ان المجرى لا يرجع بالمرجع والفرق بالبحث والافتقار في ذلك  
 قائم وكذا على القول بالاولوية الغائبة خلاف اصالة المجرى او الماهية في العمل على هذه  
 الاقوال ان الممكن زعيم تركيبها ماهية وجوده والتحقيق وان قال المتساويان بالفرج  
 احد على الآخر بمقتضى المقتضى لكن ارباب الاقوال المذكورة لم يقولوا به مع كونها بديها انما  
 فحكمة التساوية اصالة احد على الشيء في التحقيق لا في العمل بل يكون للاولوية التكميلية في العمل  
 اثبات الصانع ان قلت حسب الاصالة ههنا لكن يلزم الدور لا يتحقق قلت لا دور لان  
 اثبات بغيرية المجرى بآلة اخرى غير اصالة في التحقيق لكن يلزم كون المجرى مخصصا والماهية

الاهيون

اليد

كلية طيبة في صيانة معتقدين فحقته وجوده النفس حقيقة وجوده والى العمل النفس  
 ولا بد من مساوية ان تلك التعريفات الفصل الغريب عدد والخاصة بهم وعلمهم ان كلا من  
 لا بد من جعل الماهية هذا في الاواني فليس غير جاز ان يرد بالصورة شبيهة  
 كما في الاواني ولكن يرد بالاسماء المساوية في المعرفة والماهية كما في الاول لا يكون تصوير الاخر  
 وتاليا بالاسماء في الاواني لان المجرى لا يتحقق في هذا الماهية حقيقة لان  
 الغرض من الماهية لا انها التي تكون حاكمة عن المجرى والحدود والمفاهيم المساوية لغرض الماهية  
 حاكمة عن الحقيقة الماهية كما في الصورة والوجود الماهية والماهية الماهية الماهية  
 لكن كما ليست عرض من المجرى وانما ان يرد بها شبيهة المجرى وكثيرا ما يطلق الصورة على  
 الشيء الفعلي كما قال ولا يمكن تصور من المجرى الحقيقة فربما في غير الحقيقة  
 حقيقة المجرى لان الشيء لا يتشبه ولا يمكن ان يتشبه به فيقال الماهية نام العا والمعلوم حقيقة  
 للعلو والعلوية بالذات انما هي في المجرى لانها ليس حاصلا مصادرا والمقصود في الماهية  
 الذهن فمسم من العلم الماهية واما في المجرى فلا يمكن ذلك لان الماهية حقيقة الماهية  
 الالهية الصفة صحيحة يكون باقية في فضاء الذهن والمفاهيم كافي للموجودات الذهنية وان الاشياء  
 تحصل بانفسها اعتبارا في الذهن فالماهية غير الماهية في المثالات الكتابية مصرحة  
 وان المجرى غير ان في الاعيان وعاقب الواقع ومنه ان الآثار في حصول الذهن ان وجوده  
 لا يتشبه بالاشياء الغريبة الا بغير المشاهدة بان يصير النفس غير الماهية اي غائبة عن العلم  
 للصور عما علم الشيء بمعلوم او علم الشيء بنفسه وبالمعنى فيه الاستثناء منقطع والاهية



































[illegible][illegible]



عليه ان الانفصال لا انفصال لكن ما فيه صورة في كل منها حيث لا الانفصال حسب الفعليات الصورية  
 الفعل بالانفصال لا انفصال لكن ما فيه صورة في كل منها حيث لا الانفصال حسب الفعليات الصورية  
 انفصال الانفصال طارة للانفصال وهو في الفعلين انفصال الانفصال سادق للصورة  
 فيان لم يعدم صورة واحدة واحدة في صورتين انفصال من كتم العدم وكما ان الجسم بسيط في ذاته  
 بالصور لا يمكن ان يعدم الانفصال بالصور بالصور بالصور بالصور بالصور بالصور بالصور بالصور  
 اعدم جازم لان انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 المراد بالصور الانفصال الموافق للصور وانما في ذاته لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 لانما لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 جهات وروضع وكان وكما من ان لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 انما انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 وانما الصور الحسية في الصور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 الحديث وايضا ما انفصل في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 الفعل في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 والصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 نوع منفصل في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 الى الانفصال وكذا في الانفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 لانما من فرام الصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور

والفصل

والفقير وهذا احد البديان في تصنيف الصور المطلقة الى الصورية والبيانية الانواع البديانية  
 فالصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 المتخصص اما في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 بل لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 في الصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 السابقة لصور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 فالصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 مسببه وروضع وكما من ان لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 ولذا قد يعبر بالشكل ما انفصل في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 من حيث الانفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 والصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 الحركة في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 كونه في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 والانفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 من صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 والصور في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور  
 انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور لا انفصال في صور



























































فالعلم صورة الحق واسمه مقامات السكون ثم في وجه واحد هان يرى الذات الماهية  
 الانسانية مظاهر اسما وهو صفاته وتأثيرها ان يرى نفس الاسماء والصفات والاراديات والصفات  
 اسم من حيث السمع البصير الممدد لتأثيرها في الماهيات وفي هذا السمع الصفات من الملائكة وبروحه  
 لا الانسان بالفعل وهكذا وانما ان يرى الذات الانسانية والصفات كمالها في الماهيات  
 كمال الاختلاف في الصفات وانما كمال المعنى من المقام الثاني اعم من ان يكون في مظهره لا يفي شلاله  
 لكنه يصلح في احداهما الجسم الذي له الپاس في حفظ الذات في الجسم والپاس في ان يكون الجسم في مظهره  
 كالمعاني في مظهره والذات في نفس الپاس وهو لا يفي حقيقة كالمعاني في مظهره من الذات والصفة  
 اي الكيفية والصفات كالفريقين في الصفات الذاتية والصفات في الذات والصفات في الذات مع الپاس  
 وانما الفرق بين الكيفية والصفات في مظهره ان كان الاسم في مظهره الذات مع الصفات والفرق بين  
 والصفات وان كان هو الذات في مظهره الصفات كالمعاني في الذات والصفات في الذات مع الپاس  
 قال الفرق حقيقة الوجود مطلقا بالماضي والذات والسمي في مظهره ماضية في مظهره في مظهره  
 شلاله لا مظهره الا مظهره في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 والماهيات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 الفاعل والاسم في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 المكون والسر في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 نفس في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 فخرج ان الاسم بهذا المعنى ليس في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات

بوجه في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 الانسانية في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 هكذا في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 لم يصب في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 فحصل في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 فالحجب في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 اختبر مع ان مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 ما لا يكون في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 كان العكس ان مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 قد ذكر في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 والذات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 لا يفتي بنفسه وما كان في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 ان لم يفتي بنفسه وما كان في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 فاما مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 انما هو في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات  
 والاهم في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات في مظهره الصفات







[illegible]

12

وهذا كما قد يكون وهو مناط الشبهة بعد مناط الدفع كما قد شبهته القدر من الدفع الذي يقع من راسطة  
وقد قال بعض الحكماء ان من لم يجد من الاستدراك مستلزما هذه احدى مصاديقه فهو بمنزلة من لم يجد من الاستدراك  
سبب الحقيقة لا الاشياء عاين في نفس الامر ليس بشئ من عدله هذا وقد اوجسوا وعند العالم المحقق  
المحقق في حقه هذه الصفات والاعتقادات حقيقة ثم من الارجاء والاعتناء ان معنى قولهم هذا الكائن  
هو ذاته وهذا هو شنيع وكثير فضعف الم يعلم ان عنوان الموضوع الساطع في هذا الوجه لا يتوقف  
وقال له ولم يكن صاحب علم العالم ان الحق لا يكون في الذات المحسوسة الكيفية لا تتغير كذا فاذا صدق كل  
اشياء حبلان لا يلزم ان يصدق كل اشياء حبلان فاذا راجع الى الوجه المنبسط على الاشياء  
ووجدته في حقه فانه جعل مفاد قولهم هذا فهو وان كان مقام الوجود المنبسط الحقيقي واحدا ووجدته  
ايضا في مقامه جاعلا في عينه لا حكم له لا حاصل بل كما المعنى الحق في النسبة الى ذاته لا يعلم ان هذا هو  
مقام الوجود في الكثرة المنبسط الحقيقي على الوجودات في مقام الكثرة في الوجودات فكيف اذا جعل مفاد  
كل الوجودات في الوجودات التي هي في وصفها لا يظهر لو ان الوجود المنبسط في مقام هذا القول بالعلم الكافي  
الواحد الذي قيل لا يلازم ذلك الوجود المنبسط الذي ذكرنا بالعلم ان يمع الايجاد والاعمال  
فانه متحصل العلم من هوية امره لا هوية امره في عبارات اخرى من الوجود والعدم وعبارت اخرى من الوجود  
والعدم ان قلت العلم وعطائه ليست بشئ عكس الذي كذبته لا بما في الحقيقة والاطلاق بل في نفسه هذا  
القول لا ينافي ظاهر النظر في كونه في العقل الدقيق ليس بشئ اما اوله فلا يستقيم ان يكون كسب  
الواجب يتم من حيث وجوده للعلم العقلي لا بل من حيث كونه من حيث في العالم ان الواجب انتم ليس بشئ  
افضل شبيه الوجود وان قلتم ان الماهية وان ليس لها شبيه الوجود وان لها شبيه نفس الماهية

كان الخليل الانباري في مجموع حياته العشرة والسبع والخمسين سنة







عن المرض فليكن كونه شين واحد هو وجوده وهو لا هو وقد نرى من المسمى ان هذا الرب في كل المسمى  
 الابان مقبول ويستعمل ان يكون العقل من السلب نفس العقل من الاجاب وان كان كل منهما  
 معاً فالشيء فان للصفات الابد معاً خارج من معنى الصفات والا فانه في التعريف من خصيص  
 خارج والمخصص بالامر الخارج للتعريف حقيقة الشيء نفسها فان كان معنى ثبوت ابعيد مع  
 لكانت طبيعة الثبوت بعيداً طبيعة السلب فيكون الشيء غير نفسه وهو في ان قلت يكون  
 عدمه من زيد نصفي السلب فيكون عدمه من الزجر قلت ليس المراد ان يكون عدمه من الزجر  
 زيد فان وجوده في عدمه الذي يصح السلب من ان لا يكون في وجوده لا يكون في عدمه  
 زيد فليكن في عدمه من الوجود الخاص والعمومي والاعتدالات والاعمال المصاحبة لمراد في صفاته  
 فليكن عليه ولا يكون في كونه يمكن سلبه من عدمه فيكون حقيقته وجوده معصداً في السلب  
 قلت فيناهم ارام يكن بها تعاليم غير انما هي شين واحد وان كان بها تعاليم فلا في العلم  
 العلم والمعرفة والعرف وما من غير من هذا في العلم والاجاب والسلب فيكون في شين واحد  
 وانه في الكبرياء في ذلك الانسان الكامل العقل فان النوع الاخير الذي هو شين في النوع هو في النوع  
 لا في شين نوع فان فيه العناصر البسيطة والمركبة والمركبات والاعمال باعتبار عقلي العلم والفكر  
 بل فيه صفات العلم والادراك لا شين في معرفتها بل في انظر الى انبثاقها من تلك الصفات المتفرقة  
 من العناصر البسيطة والمركبة والمركبات والاعمال والاعمال والاعمال في تلك الصفات المتفرقة  
 الجبر من المسمى الذي ذكره في الحركة والخيال ان فانه في تلك الصفات المتفرقة من تلك الصفات المتفرقة  
 فانه في تلك الصفات المتفرقة من تلك الصفات المتفرقة من تلك الصفات المتفرقة

لا يلزم

لا يلزم ان يخرج التعريف في سلب الصفات في الاعتقاد وكونه مظهرية في العلم والاعمال في العلم  
 وكما ان الصفات البسيطة في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 الفلكي وكما ان الكبرياء في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 الكبرياء في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 الفلكي وتلك الصفات في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 الفلكي الفلكي من العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 ودرج في عقله في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 بالواحد من العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 هذه الازمان المتناهية لا يمكن ان يخل الفاعل الازلي بالابد بالامكان في الازمان المتناهية بالوجود والاعمال  
 بجهاد وهذا في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 هذه الازمان المتناهية وان كان في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 الكثرة في الوحدة فانه في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 هو الانسان فانه في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 في الكثرة في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 انما هو في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم  
 في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم والاعمال في العلم



















من انهم لا يتقدمون على وجودهم وروح الوحيه القائمة ببعثات غريبه وفهم مستبح  
 الا انهم لا يتقدمون على ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا  
 فكل ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا  
 سببا للعلم الا انه الذي هو متقدم على كل شيء من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا  
 السريه لان علمه لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 افعالهم وليست كذلك لان سريته لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 يكون صورته العظمى والحقا وما كانا جاد العلم في الاول متوسط صورته من ان في ايجاد من علم به والحقا  
 فيرسل العلم الاول لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 الذي صورته في نفسه لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فيقول الاول ان يكون موجودا في عينه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 موجودات عينيه ولا تصاحف الصور على ان العلم معلوم بالعلم والعدم معلوم بنقصه فانه واقع في العلم  
 لا بد في كونه موجودا من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فيكون كذا لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه

العلم بالسلطات والعلوم استعمالها مستلزم العلم بانها كانت كغيره ولا كان في  
 جبرية اخرى قسم ولما كانت في ذاتها اجتمع المثلان فالعلم بها حصر في ذاته يعلمها من ذاتها لان ذات  
 النفس جامعة للعلم من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 جيلها ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 حضورها بوجوبها في مقام الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 للكتابه بل في ذاتها ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 ولا العقل ان يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 عنها العلم ان في ذاتها ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 انظر الى البحث وحاشا ان العلم بالعلم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 الحق والاشياء ان في ذاتها ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 اولها في العلم بالعلم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 ان يكون علمه بغيره من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 اولها في العلم بالعلم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فيكون نفس العلم بغيره من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فيكون العلم بالعلم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فكل ما يتقدمون عليه من الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه من كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه  
 فيكون كذا لا يتقدم على كونه زائلا ومن الوجود والعدم بل يتقدمون على ما يتقدمون عليه











انما الله عالم الاشياء الا انه هو عالم الفكر والمكبر في العلمين فان ذواته لا تسبى ولا تعرف  
 الا بتسبىها واهلها لا تعرف ولا تعرف ولا تعرف ولا تعرف كما عرف بين عيسى وادم اعرف  
 ان الكتاب مملوء من شئ من الماده كان خلقه من تراب والكلاب من شئ من شئ من كلب  
 رجع منه القالب عليه القوم ولا تعرف ولا تعرف كان خلقه من تراب كان خلقه من تراب  
 كنت بما لا تعرفه انما خلقه الله من شئ من الماده كان خلقه من تراب كان خلقه من تراب  
 فاول نشأه الانسان البشري اى نشأه البشري الاولية في الصعود ادمية ونشأه الروحيه  
 الاخرى في الصعود في انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 في الارض خلقه ان الاصل في انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 هو الوجود المبسط في انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 الحسنى هو انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 لا تعرفه من انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 فانما خلقه من الاطراف من انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 لم يلبس منه ذلك ولا تعرفه من انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 الوجود واهلها من انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 ان اكل الطبع موجود وان كان بالعرض ويكون الوجود واسطة في العرض كون سائر  
 لتفصيل الحسنى من انما كان ادم كان عيسى وعيسى في السار وادم في الارض اى اهل  
 المعلوم والوجود هذا الوجود كان من صفات الوجود والوجود والوجود والوجود

المتن

في الفهم

وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم وفي الفهم  
 ان السائر والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 بالوجود والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 من حيث ذلك الوجود والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 اية وجوده في الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 واهلها من الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 الفعل من الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 كالصعود والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 الشئ يقول من حيث الوجود والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 في العلم والاستيعاب والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 كافي الطبع والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 الاربع الما من اهل الصفة والفعل البسيط اعتبار محقق كغيره من تسوية ارضه في  
 في عين كونه اعتبارا واحدا من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه  
 نعم من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه  
 ليس ما لا ارضي نظاما من حيث استعمال لفظ الجبري في صورته لانه من حيث استعمال  
 احد ما لم يزل في الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 كافي الكمال في كل سائر اهل كونه من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه من سائر اهل كونه











ان جهة الوحدة في الواحد الغير الحقيقي واحد متضمن في ذاته لكان الوحدة النوعية بالذات لا يكون لها  
 بل لا يمكن ان يكون جهة الوحدة متضمنة في اقسام الاعداد الا في الصورة واما قوله بالمرتبة في القوة  
 الضعف والقوى الاشياء مع ان اقسام الواحد الحقيقي يكون هناك قابلية لتعدد هذه الاشياء  
 الغير الحقيقي بالذات من جهة الوحدة فليس من التكرار في شئ وهو ان الواحد النوعي  
 والواحد بالذات ليس من جهة في المتعارفين في الاعداد النوعية والواحد النوعي والواحد بالذات  
 الانسان والغير النوعي في الجوانب الجنسية والواحد بالجنس والواحد بالجنس في الاعداد النوعية  
 من النسب المذكورة تعين ان من يتقابل السلب واليجاب بدل لم يلزم ذلك لكن لما عبروا بالانقسام  
 وهو التقابل من الطرفين لزم ذلك فانما الاعداد النوعية على الوجهين انهم وفي بعض الاشياء  
 يتكلمون بالواحد النوعي في السالبة والساكن بالبرقع الوجهية بل رفع السلب ليس السلب الوجهية  
 مفقودا ليس السلب الوجودي له ويعبرون بغيره في مفهومه الحقيقي وقالوا بل رفع السلب ليس  
 فهو يكون معنى التقابل في الوجهية من الرفع لانه في الجوهر اعم ويعبرون بالرفع في قولهم في بعض  
 كل شئ فهو بان الاعداد منه القدر المستخرج من الكيف للفاعل في السالبة والمفعول في الكثرة  
 كما في اصطلاح المنطقيين فلم يعبروا فيه بما في الاعداد من البياض والصفرة فصاروا لا يعبرون  
 في الوجهية الكلية والسالبة الكلية عندهم من ذلك فالجواب على ما ذكره في قوله في الاعداد  
 مع ما بعد هو انما في قوله او في بعض مقولاته وكذا قوله في انشاء الحقيقة من السلب في بعضها  
 الممكن لعموم الاعداد انما في الاعداد لان المقوم بالبرقع والظاهرة اشار الى عدم اعتبار الاعداد في  
 الملكة الحقيقية ولا اعتبارها في الاعداد بل اشار الى عدم اعتبار الاعداد في الملكة كالمشهور

لا يعبرون بالكثرة في الاعداد بل في الاعداد النوعية لما عرفت في الكثرة سلمنا ان اقسام  
 الاعداد فان كان موضوعها الواحد والواحد النوعية والاعداد النوعية والاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 اقسام الاعداد لماسلم الوجهية كما سيجع ان الكثرة في الاعداد النوعية والاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 الانقسام والغير النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 نعم كثر حقيقة الوجهية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 ما بالاعتبار في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 لساكن وهو الذي يفرق بين الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 كما ان موضوع الوحدة الفاعلية للكثرة بل الوحدة التي هي في وجود الكثرة السابقة على الوحدة  
 بل قول ان الوحدة كالموضوع في الجوانب الظاهرية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 كما ليس بل هو ليس في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 المقتضية انما هي في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 المنفصل وان نفس هذه الكثرة وحده ما يحيط به الكثرة بالواحد والعدد واحد  
 موجود لكن وحدة الاعداد في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 الوحدة والوجود في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 الوحدة والوجود في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 وهذا لان الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية  
 فلو لم يكن في الاعداد النوعية والاعداد النوعية في الاعداد النوعية والاعداد النوعية























[illegible]



























































لان ما قبله تام في انشأت العلم لا يتحقق الكائنات فسميه بكونه جوازا لمن هو الماهي  
فليكن ان يطل لان احد المتعديين لا يقع في احوال الاخر او ما عرفت وقال العلم بكونه تعالى  
ولم يزل باهوية اى ذات المادة ومعبارة اخرى المادة البعيدة والمادة القريبة والمادة  
القريبة فقد زالت لان المادة متمايزة في النوع الى الصورتين القريبة والذات هذه زال العلم بها  
كلام المصنف في الذين فرقوا الجسم والجسم الذي هو مادة فان الاول امر بهم ما خروا لا يزل والآخر  
معين ما خروا لا يزل الا في وجود الفصل وجود الجسم بعينه في الوجود والذات بعينه في الوجود  
كيف والاصل اى بعينه انما في تقدير كونه او وجوده لا بد من الاحتياج بعينه في الوجود الى  
الوجود ان قلت هذا ما روي عن المصنف في الصورتين في المادة قلت ما في شريك المادة  
في العام اليه من الفصل قلت لما كانت المادة واحدة بالعدد باختر في الاصل والاعتدالات  
جلد فيها لان تلك كانت نفس الان وجوده وجودات في وجودات الفصل تلك الحواش مختلفة بالوجود  
متفاوتة في المطبوع وفي الصاحل بطريق وكما في الهيولى وفي العقل المخالف  
متعلق بكل الازم كيبين تلك المادة لما كانت في زمانها بالذات من حيث جواز انشأها  
بعد سورة لا تناقض في الفعلية والاعتبار حتى تأت عن القول الى الصورتين في وجوده  
جعلنا وجوده الجواز اذ القوة والذات الفعلية والمعين وبالجملة اتحاد الاصل متصل بالمتعلق  
وفيكون الوجود ليست الا متصل كالمسألة لاذنا شبيه وجودات في تلك النوع افاد ان  
مع الوجود في حقيقة القوة تتمايز حقيقة الفعلية لا يات في به في القوة والفعل المتمايز  
فكيف تتمايز وانما اتحادها جعلنا وجودا في المادة والمعين بعينه في الوجود

من الصورة ان ظنك عليك العمارة الحائض في الامام البيهقي

12

[illegible]

من الغايه







الاشخاص وهذا هو الجواب خلاف التحقيق فان الوجود في الوجود يمكن ان يكون وجودا متخصفا لم يكن وجودا عاما  
خالف ولم يكن كالصانع والشيء ومعدوم وجوده عام العناصر ووجوده الشخصي وجودا عاما لا يتبع  
متخصفا الشخصي بل يشهد له اليقين في الوجود ان العقل لا ينفصل عن استناد الوجود بالعدول  
الذي هو المبدأ في الوجود بالعدم انما هو كماله العلة وانما عين الوجود فيه اشكالان ظاهر  
الامر هو ان الفصل شبيهة بغيره كغيره من الكليات الخمس لاشيئة الوجود ومنها ان الفصل اقسام  
شبيهة بل شبيهة الوجود والعدم واجبة خاصة فاشيئة النوع وكيفية يكون النوع في شئ واحد  
ومنها ان الفصل مطلب في الوجود مطلب في ومنها ان الفصل مقصور على الوجود الحقيقي والوجود  
فالفصل ومنها ان الوجود عين الشخص والفصل من الكليات ومنها ان المبدأ في الوجود  
ليس في الاشخاص وان الفصل امر الوجود وذاك ان الوجود في الوجود هو الوجود والوجود  
الحاكي بيان في ان الفصل الفصل الحقيقي المسمى بالاستشفاء لان الوجود لا هو ارفع من  
من ان يكون معنويا ما هو ارفع من ان يكون فصلا حقيقيا اشتغافا الوجود  
خالف في النوع في الفصل فصل العرض على كل حسيه وهو هذا الاستدلال في الوجود ليس هو  
النوع باهو مفهوم لكنه النوع المتعلق في النوع الطبيعي على ان الحكم بحث ان حقايق الوجود  
فان الحكم على شئ باهو نفس الوجود او نوع او جعلها من صفات احكام مثل ان يقول الفصل في الوجود  
مميز لها النوع عام الوجود المشترك بين الامور ونحو ذلك بحث جليل في الوجود  
الاشياء بافتضا حصوله في النوع وفي العين فاذ كان حقيقة الفصل حقيقة في الوجود  
في الفصل والاشياء الفصل في الوجود لانه الوجود في سبيلين تحقيق مراد ومعرفة

الحمد لله

كلاهما في الحكمة المتعشيرية الا في عدد درجاتها  
فانه لا يلزم ان يكون كل تميز وتغير حصل في الجوهر الحقيقي المنفرد عن الفصل الاخر من الجنس  
والفصل اذ لم يكن له يعني ان الفصل لانه تميز عن الفعل والفصل بنفسه المسمى من غير  
ان يكون تميزا لا يلزم ان يكون بفصل ففصل الجوهر الى عدة في علمها الجوهر هو هذا  
عرضيا لا كصدقه مع نفسه لا كصدقه مع غيره فان صدق ذاته كما دعيت بل هو لا  
لظهور ان الصورة النوعية حادثة في العمل المستغنى لا الصورة المجسدية مستغنية في التحقق  
والوجودات الغائية بل بالاشارة استغنى تحقيقها بالجمعية والامالة العمل المنعك عرض  
والحيوان انما له العمل المستغنى في التحقق والاشع جميعا عرض والوجود الاول والاشارة  
وان استغنى في التحقق لكن لا يستغنى في النوع فانه الوجود وان كانت هيولى مجسدة  
لا تتحقق الا بالصورة النوعية الا ان في الاشياء المجسدية فارتفع عن النوعية والاشارة هيولى  
والصورة المجسدية فلا في كل شيء المجسدية النوعية بل انهم وهذا لا خلاف اذ جامع  
وهذه الفصول ليست من الجواهر لان الجنس وهو هذا الجوهر عرض عام للفصل وليست  
والانقسام الجوهر بالعرض وليست اعدادا فالصورة النوعية وجودات خاصة كالفصول  
لانها لا تستغنى عن الصباغة الفصلية فيه الصباغة الجوهرية ولو انما لا في الاسباب الى غير الصباغة  
الخاصة من الوجودات المتعشيرية لا في الصباغة الفصلية فالجوهر الناطق بآراءه انما ينقسم الى اقسام  
من لوازمه الجوهرية فانه ان الجنس انما هو الجوهر ليس ذاتيا بل هو الفصل فيمن العوالم كذلك  
الجنس الارب وهو العوالم والاينس والاسباب التي في الجوهرات في في من غير اقسامها في

بواسطة المتعدين بنفسه كما في الفصل  
المتعدين المتعدين المتعدين











عزيزي ثبت الشكك فان ما فيه التفاوت وما به التفاوت هنا واحد وهو نوع واحد بل شئ واحد  
 كالاشياء الواحد ولهم هذه الصفة من جهة المراتب لا من جهة المراتب لان هذا مفصول استغناء الفعل  
 فانه متحقق موصوفات ثلثه والفرق بينه وبين النوع في شئ كذا في خصوص فرد  
 فرجع التفاوت الى النوع لان مقام الفردية مقام الاعتراف بالوجود فيفقد هم ايم يول التفاوت  
 الى اتحاد الوجودات فان الشخص بالوجود كما هو التحقيق وقال به المعلم الشافعي والتمس بالوجود  
 حقيقة واحدة بل انما شاع به وضعه ولا يكون انصره وسفاهه وما في ذلك من التفاوت  
 الغير المفصول من ايم الى النوع لان الفصل الحقيقي كما قاله في الوجودات ولكن يظهر انهم  
 لما كانت تلك الشكك في الذات والذات تفقد لتمام ان التفاوت في هذا الفردية ورجوع الى  
 الى المفصول هو ان الطبيعة النوعية ليس لها تفاوت بل هي متساوية في التفاوت سواء بالذات  
 وهو ان من نوع واحد في سائر اخرى وهو ان الذات والتفاوتية في وجوده والوجود لا يخرج  
 والتمس في منقطع وكذا الطبيعة النسبية لا تفاوت بنفس لا في التفاوت المفصول وتفاوت  
 المفصول بل انما كان اختلاف النوع في الاقسام المتناهية ومعلوم ان الاختلاف في الانواع المتناهية  
 ليس كالمشكك هو الاختلاف في النوع الواحد لا بالوجود بل في نسبة الكمال والقياس  
 بحيث ما فيه التفاوت وما به التفاوت واحد وهو نفس النوع وفي اختلافه لا يرى بالوجود  
 وان كان النوع ما فيه التفاوت ويكون نسبة سائر التفاوت كالمثل في بعض الامور  
 والذاتيات انما هي بعض البعض فكلها في التفاوت المشكك مع من الامور النسبية لا متساوية  
 والامر الاعتباري في الكليات والاعتصام بنوع المشرع منه والنسبة بين الطرفين فلا امرية بها فاما

لا بد

كذا امرية بل انما هو التعريف في الذات والصفات المتصلة ولذا ذكر المحقق والكيف والكم لا ينافيان  
 مفصولا والقولان عند الشيخ لا ينافيان في وجوه الذات المذكورة والصفة هي ان التفاوت لا  
 في مقدار النوعية بل في مقدار الاشياء من ان الشدة والضعف في بعض الكيفيات بل سائر  
 في الكمال والنوع في الاصل المفصول في الشدة والضعف والزيادة والقصا والتمس في هذا الموضع  
 كل هذا عند الشافعي من بعض تلك واحد من الكيف والكم المفصول والكم المفصول هو الكمال النقص  
 المتساوي في بعض الكيفيات المتساوية والمتفاوتة في بعض الكيفيات والفرق بينهما  
 حيثما يكون بالاشياء في بعض الكيفيات والفرق بينهما في بعض الكيفيات وهو ان يكون في  
 الشئ وذا في بعض الكيفيات في بعض الكيفيات في بعض الكيفيات في بعض الكيفيات في بعض الكيفيات  
 يكون ما فيه التفاوت من ما به التفاوت لان يكون التفاوت في هذا الفردية وبالفصول لكن  
 تلك الذات المتفاضلة على نفس ذاتها حقيقة الوجود لا يرى سواء كانت ذاتيات او كميات  
 لان من يقول لا يكون له ذات الشئ فلا درجات متفاضلة والموازاة في القول به في الامور  
 انهم لا يراون انفسها ذاتيات والفرق بين ان لا يكون الشئ واحدا لا هو واحد ومن يقول  
 يجوز له ان يكون على الكيفيات المعروفة فمن خصه في النوعية والوجود ومنع في الذات  
 فهو كلامه وانما لا يميزه من غير ان لا يميزه وهو في الذات والصفات التي يعرفها بالغا  
 الكلية فاما الامور من جهة لا مفصول من بعض شدة وكمية فالوجود كما انما يميزه من بعض فهو يميزه  
 متفصل فيقول هو يميزه من تقدم او يميزه من تقدم او يميزه من تقدم او يميزه من تقدم او يميزه من تقدم  
 مما راعى التقدم ولا الشدة في الشئ والكم من الكمال والذات ما به الامتياز في الوجود

معي



[illegible]

الاشارة و عدمه نفس وانفصل كان الانفص على ما قبل الوجود بذاته نفس وانفصل  
بل مدرك فان حقيقة الوجود حقيقة الالاء مع عدمه فم هذا حال النقص على مرتبة ذاته <sup>نفسه</sup> لانه  
مرتبة اخرى وهو يكون بين حقيقة هذه المرتبة من الوجود وحقيقة الوجود فحقيقة حصول التوفيق بين  
الاشارة هذا من قول ان الوجود ما انفصلت كما لا انفصال وهذا الذي في حقيقة مرتبة من عالم الحقيقة  
وهذا لان كانت الوجود من حيث متعارفة الالاء والنقص والكمال بين المرتبة الطولية والنقص في  
المرتبة الذاتية للباطل مرتبة وعدم تركيبة من حيث فصل فان الالاء في النقص لا انفصال <sup>المسألة</sup>  
والانفصال الذاتية للباطل الالاء في النقص من حيث كانت حقيقة الوجود كقوله الالاء  
ويبان الدفع انه ان اريد بالنقص فقد مرتبة الحكم وهو ما بين الالاء لا عدمه لكنه ليس <sup>في</sup>  
المرتبة الذاتية من الوجود بل من القول من المسألة وان اريد نفس هذه المرتبة لا الوجود والعرف  
بالنسبة الى الوجود المجلي هو لا ما بين نسخ الالاء لا نسخ الوجود وفي الحقيقة الشك في التفات  
منسوخ الحقيقة لا ما بين الالاء كان الالاء في نسخ الحقيقة قوله وكذلك المشاكلة في الالاء بناء على  
المشهور من ان الالاء والضعف متضادان بالقياسات كما ان الزيادة والنقصان متضادان  
بالكم التصل والافتقار للكم في المنفصل لان كسائر التفات لان الوجود في العادة ان <sup>منسوخ</sup>  
قوله كقول السكيت والفتوى معناه الحكم والكم وهو حكم الوجود العام قلت في قوله انه  
عنوان الحقيقة ومن لم يلاحظها في حكم العنوان بل الحكم لان الالاء ذاته ومعنى <sup>الشيء</sup>  
المنسب الحقيقة الحق من هذا القول ان (او ما من الوجود) وانما مرتبة متعارفة وانما  
من القول ان ما اذا جعلت المرتبة مرتبة وانما في ما بين الالاء في التفات فيكون معناه <sup>حقيقة</sup>

توضیحات







مکتبہ اسلامی

من انفسها فانها موجودة افعالها لا افعالها لكونها افعالاً لا تسمى الى الاطلاق فذلك  
الاجزاء والافعال فخرج من القوة الى الفعل الاول بحسب انه يكون جميعها بالافعال  
ويكون ان يفرد بالافعال من باب التخصيص لا من باب التعميم ان صفاته من باب الفعل المحض  
فخرج منها ما لم يعلق من حيث يجب الاحكام العقلية من صفاته شوب القوة فيها الى الفعل المفعول  
المحمض فيه والافعال بعضها لا تخرج في كلام الحكم الاول اعني النوع الى النوع من الاجمال  
الى التخصيص ومن الاحكام الى الواجبة والظهور في الظاهر لا يقول ان صفاته لا الصفات  
فخرجت من التخصيص محضه في قوله لا يوجد فيه غيره وضعه الى الفعل وعلى انه الى وجوده لانه  
اسم اي هو هو لا تتركيب غير تسمية انما في الصفات الجلال وقد كتبت تاريخ وامر ان  
اليقارحاً وصيغتها لا ترضى وانما يكون ان يكون اسما في قوله ثم سترهم باسما في الانان وفي  
انفسهم صفة يكون لهم انهم النفس وقد ان وجوده لا وجوده من صفاته لا صفاته لا صفاته  
فقد ذكرناه صفاته كل الصفات فعلة كل العلوم كاتلهم ولا يوجد غيرهم من علم الامانة  
وشبهة لا الشبهة كاتلهم وما لا يؤمن الا ان شاء الله وقدرة على القدرة ان الله على كل شيء  
قدور حكماً واهذا شأنه ان يكون كل شيء في وجوده من صفاته الظهور والاشياء من صفته  
الحدود والافعال فاعلم ان من حيث شبيهة الوجود في الظهور والاشياء من وجوده  
ومن الصفات ان صفته الشبهة في عالمنا لا يمكن من القوة والسجود من صفاته  
من العلم كيف يكون علمه البسيط الواحد الذي هو عين ذاته لا شفا من زلة الاذن من صفته  
حائداً عن كل شيء والوجود البسيط المعبود والوجود من صفته حقيقة الوجود















































































هو الذي ليس بعد المطلق والكون هو الذي ليس بعد المطلق الغير الخارج عما لا يكون لما لا  
ما دام لا شيء كانت موجودة قبله مع جزم ذاته لم يكن قبل ايسر ليسا عضا خلافا للبدع ومع  
الابدي هو الذي لا يخلو من الكون لان الابدية فيه شئونها بالابدية من حيث لا يتغير لان  
والسبلان الزمان في الاصحاب الكائنة ويوجد في تلك القسم ويوجد في هذا القسم والابدي  
غير مسبق بانه واما في الكون اجاده مسبقا له والاضيق وهو المستعمل في الاعمال والابدي  
مسبقا بالمادة وكون المادة ونسبة لا يجوز ان شئت النفس لا تتغير في الاشياء وفي التعريف الذي في  
تلك الابدي انما لا يتغير غير مسبق بل هو ان مسبقا بالمادة ام لا لا يكون كما ذكرنا  
ويوجد في تلك النفس التي لا يوجد في النفس من العقول او من الاشياء كالصورة من الجسم وان  
الابدي وان كانت شيئا من الاشياء وليس شيئا من الاشياء كما كانت في صورة وتكون في  
ليس في شيء من شيئا من تلك الاشياء ان شئت النفس في تلك الاشياء وفي تلك الاشياء  
بالفعل تلك الاشياء لا يوجد من شيء وهو المبدع او من شيء وهو موجود ومزاج بالفعال  
هو المادة لا يتغير في الواقع الابدية لا في الفعل المتعلق على ان العقول لا تاهلها او المصنف  
فان اريد غير الفاعلية الامكان الاستعداد في السابق في شيء مسبقا ما يدخل العقل  
في المبدع وان اريد به المطلق في الفعل الواقع في السابق في شيء من المصنف في المصنف  
المصنف لا يوجد في المكون والحركة في هذا هذا هذا هذا هذا هذا هذا هذا هذا هذا  
المعروف بعد المصنف في المكون في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف  
قديم محفوظ في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف

في المصنف

الشيء في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف في المصنف

في المصنف











جسمانية لا تدور في دوائها انما هي في الارض وهو مقارن الطبع الى الماهية وهو الكمية  
 الالهية وبعبارة اخرى الاطعمة الصغيرة تنمو واحدة فالصورة منبهة منها وطبيعة ابدان ليست تفرق  
 نفسها من اوجادته مستقلة او بعبارة اخرى ان الجاهل بالذات لا يحيط بالذات بل بالذات بالذات  
 هذه الالهية المتفردة من جوهر النفس السبيل بتفصيل الحركة الجوهرية للنفس ما هي نفس والذات بالذات  
 فلا بد ان يكون اسلا محققا نائيا فهو وجهها الى العقل المتعارف في الصورة الذهنية كالا ان  
 السبيل الى الالهية او نفس العقل المتعارف بالذات المتأثر به باستعداد نفس الصورة  
 ان لا المادة واستعدادها من النفس لا يخصها من الالهية مادة الصورة دون صورة  
 فانه كانت رغبة قابلية له في الالهية قبلت من الالهية صورة طرية مادة كانت بآية في قابلية  
 لتعديدها لا يوجب من الالهية صورة فصوره وتسمى له في الالهية والصورة هي وجهها الى العقل  
 اي ذات الصورة الطائفة في امر العقل للصورة كشور من النور ان الصورة ما هي غير كمالها  
 فالمراد المرصود في الالهية والوجه الغير الالهية وهو ارفع من المطلق المطلق من حيث النفس كمال  
 وتسمى اي صورة كانت وجوه الصورة الشخصية كالمركبة المتوسطة والقطعية ويرى نسبة الصورة  
 الذهنية والصورة من صورة زمانية او المراد هو وجهها الى العقل رتبة النوع للامر صورة طرية وهو الوجه  
 من الامور من وراثة حيث ان الصورة الطبيعية رتبة الصورة العقلية مغلقة في ذاتها حيث  
 اولها لا تضاد النوع في بانفسه والكمال فكل وجهها الى العقل لا سائر الا حيزه وتسمى السعة  
 والضعف فيه وهو لا يشترط في الجوهر حيزا لا تضاد النوع في الجوهر بين الحسنة والوجه كالمركبة  
 من كماله وهذا استلزام الجوهرية كالمركبة الجوهرية في الطرفين لان الصورة في الالهية

المتن

في العقلية الالهية والمادة سبيل في الانفعال الالهية كما اشار الى جانب الصورة بقطر الشخص الى  
 بالشخص هذا الجوهرية مادة الشخص المتفرد في وجوده في مقام الملازمة بالشكل والواجب  
 المادة في صور المادة في الالهية وهذا الذي تعارض جوهره في كل مرتبة من مادة مستعدة للذات  
 من صورة وكل وجه من صورة معادة لمادة وحدها لان الاول في الجماع والذات في الالهية  
 من حيث ليس فلهذا حيث ان العقل المتعارف فان الالهية فعله الاجاب والاسكان والقطر في الالهية  
 لا بد ان يكون متفردا او التفتت في ان يكون نفسه نائيا والصورة الشخصية ليس لها انفرادا وبتأ  
 بتفصيل الحركة الجوهرية فكيف يتأثر في الالهية فالقطر هو الجوهر العقلي من الصورة او ذات الصورة  
 وخصيصة اخرى في العقلية الالهية الجوهرية المتعارف والصورة نائيا من غير ان يرجع الى الجوهرية الالهية  
 عليه المقام والذات عليه الجماع والقطر كالجوهرية كالمركبة في الالهية الاتصال ويقعده البقاء  
 السبيل في الالهية ويمكن ارجاع الالهية في الالهية وحسب سائر اشارات التقاربات الالهية  
 في المتعلق والمتعلق فان ثبات ذات الصورة الطائفة كشبات الحركة المتوسطة فانها ليست ثابتة  
 خصوصاً من اهل السائر الا فرها والفرقة في نسبة الى الجوهرية والذات المتعارف وهو وجهها الى العقل  
 كالمركبة من اهل السائر وان هذا فانه خارج عن الارضات والجهات والاولى ونحوها بالذات في العقل  
 وليس زمانيا لا غير الانطباق على الزمان ولا على وجهها في زمانه وهو غير سطر في الالهية  
 فان نسبة الثابت الى السائر سبيل في الالهية مغلقة في الالهية التقدير بالهوية اشار الى الالهية  
 التقدير في العقلية في الالهية الالهية السبيل عاملة واحدة في الالهية الالهية  
 المتفردة ولكن غير متفردة في الالهية كالمركبة في الالهية كالمركبة في الالهية كالمركبة في الالهية

الاول



الان لم يبين غير هذا غير ذلك ومنه ان لا يفرق في شئ بين النفس من شئ  
 كيف لا يفرق كما لا يستغنى عن النفس ان العقل لا يفرق عن النفس بل لا يستغنى  
 كما ان اتم كان الصورة في كل حال ان يشهد الصورة الامعة على السابعة وسبق امر لا يقيد  
 ويكون الامعة وهذا اقل وليس بالقلب واستغنى وهذا بالصور والفرقات الطولية  
 ولو كانت تكون في الامعة كان المعبر فما انما ان تغيرت العام فسميت احد ما العلم والبرهان  
 الاستكمال كما ان السبع ان يكون السبع من شئ على وجهين احد ما بعض ان يكون الاول انما هو ما  
 بالطبع من ان لا يستكمل بالبناء كالصبي اذا صار رجلا لم يصب ذلك استكمال لا من ان  
 امر جرح ولا من انما يتعلق النفس ويكون بالقوة بعد ان يثبت في الحال الا ان كان بان يكون  
 الاول ليس له احد ان يثبت في انشاء مثل الماء يصير حرا فالاول ان يحصل فيه التغير الذي لا يعينه  
 في انشاء بل من شئ ويعينه ذلك التغير في شئ اخر هذا الامر جرح وان يكون الصورة في شئ  
 باقية مستمرة والامعة ولم يفرق في ان لا يفرق في سبيل ان لا يفرق في سبيل سبب في التعريف  
 والتعريف الى النفس الثانية والنفس في كل حال النفس الثانية وهكذا في كل هذا المبلغ في الشئ  
 وهو ان سبب هذا الامر جرحا شئ واحد في سبب متساوية متساوية وتغير معنى بالاعتدال  
 يمكن ان يثبت في كل حال في كل حال لان تلك الصورة لم كانت مستمرة في كل حال مستمرة  
 من كل الى كل ومن كل الى كل ولا يفرق في كل حال ولا يفرق في كل حال ولا يفرق في كل حال  
 مع ان يفرق في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 واحد وهو ان سبب كل الاستغناء في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال

في انشاء النفس في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال

اتصال

اتصال

البعد في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 النفس في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 وجوب العقل في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 رتب الفعل في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 تلك نفس في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 والعقل في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 بالقوة في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 تغير في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 الاجسام في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 التعريف في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 نفس في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 الثانية في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 شرح في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 النفس في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 ماسون في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
 معنى في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال

ليس

الاتصال























من كل وجه منها واختيارا حسبها الخاضع من كل وجه حتى يقع ذلك في حصول افضلها  
 لنفسه الى شرا كان او خيرا من انفسها الفضائل حتى يخرج من جعل اليد معلولة الى العتق  
 هو اضعاف من الانسان نفسه وعمره والذلة والاهمال والى وقت استكمال الله والاولى  
 عدم التخصيص حتى يسهل العكس في الطرقات لكن لا في الاعمال فيها مخرج فان فصله بل  
 مراد له كتب الشايعين الذي لا يقصرون على اعتقاد حتى وديتهم الفهم والبرهان وفصلهم  
 القصور والمنوع كالامام الذي لا يرى ولا يراه وكذا اجالة المعجزين بربهم بجزء من اوله  
 كتب الفقه في العقائد وبما يستلزمه ان الغاية لتمام السمع من معرفة الله حقيقة  
 من غير دليل فقد انعم من الفطرة الانسانية وهي من الانسلاف ما كان لا يوجب  
 الكيفيات النفسانية من الاستفاد تشبيه بعض الناس وظن ان الحكمة العلمية للمعرفة  
 هي منافع معينة ما هو في الحكمة النظرية وهذا فاسد لان هذه الحكمة العلمية حلق في  
 بين الجزئية والعبادة وانما هو احكامه نظرية وتعليمية لا يربطها بالحق لا في الجزئية  
 من الفقه بل في احدى الفلسفتين اذ لو اربطها معرفة المخلوقات الخلقية انما هي ما هي  
 والافاضلة منها والارضية منها وكيفية انفسها او ان الفاضلة منها ومعرفة السياسات  
 المدنية والدينية وهذه المعرفة ليست غريبة بل هي من حيلها كانت حاصلة من حيث هي  
 معرفة وان لم تفعل فلا بد من ثباتها فلا يكون الحكمة العملية الاخرى موجودة لها والجملة  
 الحكمة العملية قد يراد بها اسهل الحق وقد يراد بها العلم بالحق فان جعلت مقصدا للنظرية  
 في العلم بالحق والحق هي احد الفضائل في نفس الحق اثنى اختصار العلم بالحق والحق  
 والعم

المشكوك

والفقه والسياسة فسان فطري وكسبي من الفقه الى الحكمة والحق المذكور الذي هو حرام  
 كالارادة والقدرة وهو مما لا بد وان كانت غلبة وجهها وهذا هو الحق والسياسة كما لا  
 كيف الفطرية كانا موصفة بانية وولدت من حيث كبريها ولا بد من ذلك ولا على ما رآه  
 العقل بغيره من مطبوع وسريع ومن ينفع سريع اذا لم يكن مطبوعا كما لا يخفى بالكمالات  
 النفس والارادة من كونها مستندة لاوله افعال الحكمة والعبادة والسياسة من غير العتق انما  
 وان نفس الفطرة لا يبدل لتمام والسرور والافعال والاعمال كانت الفطرية من هذا افعال  
 السبق من حيث يتبدل العلم بغيره من غير ذلك ويكون ان الحكمة النظرية مثلا لا تقتضي  
 كغيره ان لا حسن ينبغي ان يفرق بغيره من غير ذلك ان الصدق حسن ولا حسن ينبغي ان يفرق  
 فيعلم ان العدل في حق ان يفرق بغيره من غير ذلك ان العدل في حق ان يفرق بغيره من غير ذلك  
 صدق فاما ان يقول هذا صدق ولا صدق بغيره من غير ذلك ان يفرق بغيره من غير ذلك  
 اذ ان العقل العلمي يستلزم من النظرية ثم الفقهية ثم الفقهية ثم الفقهية ثم الفقهية  
 العلم والسياسة والسورة فاضل ارادة وفي الخبر ان سورة والافعال هذا العلم في الخلق  
 والعبادة كانت عقلية اتم لعبادة الله في الخبر ان سورة وفي الخبر ان سورة وفي الخبر ان سورة  
 وينبغي ان الانسان خواص ذكره على انما هي حق الفقهية ثم الفقهية ثم الفقهية ثم الفقهية  
 فليس مع الله من غير ان يصيب سبب العقل وان كان من الكلمات المتعلقة بالعلم والارادة  
 لان نسبة الحق الى جميع خبرياته على السورة فالاعتقاد ان الاعمال حسنة لا رجوع الى اجابة  
 المحصور من الوقت المحصور مثلا لا الاعتقاد الحق به بوجوب الشر والحق للوجه للعلم

افضل



وهذه الجمل والقياس سواء كان مع النسخ من القبط او مع جرد على مرجحه فيمثل  
 الاحكام الخمسة واما الحكم العقل فقط بحسب رتبة اوج كاشفة السمع عنه فيمثل كاشفة  
 عقلا وشرعية وشرعية ولينها في العقل الجوهري لا يكون العقل بالقياس متعاقلا  
 بالفعل والعقل المنفصل بمقابلته العقل الفعال المتعقل اليه النفس بالمرحلة الجوهرية ويكونها  
 في صورة فصول الانسان باهوانا وان كان لا يلائم من الحقيقة حجابا فان ظاهر الوجود في ذلك  
 في السؤال المطروح وهو ان كيف يكون النفس فلا يطرح فيها مقام النفس والخيال والروح  
 وسارت بغيرها بالفعل وان كان في العقل القوة طرفة هذا ان مراده ان يكون النفس القوة  
 المحضة من الصور العقلية ولو كانت من اللذات في الصور الخرافية والاعمال جارية باهوان  
 مرجع السؤال من علمها بانها محضها وعلمها بغيرها انهم محضها انطوائيا بانها علمها  
 انها في الآخر العلم مثل اصل وجودها العقل لان النفس لو كانت حادثة والمحصل في ذلك  
 التخييل بين العالم والمعلوم فكان ان التخييل حاصل في علمها اصل الادراك فكذلك العقل من  
 القوة والفعل فكذلك القوة انما هي لان النفس في مرتبة العلم ان مقتضى تصورها اليه  
 بالفعل ومقتضى علمها بالقوة كذا علمه تلك النفس لان القوة انما هي في العلم بالاشياء  
 ليس في حجبها بل في علمها كونهما حجابا في حدوث رزقانية اليها ثم من الجمل والقياس  
 بين النفس علمها بنفسها في مقام بلوغها الى الخيال والروح وهي علمها انفعالها بالقوة  
 لانها لا تعلم الا العلم الاصل الجاهل بنفسه في العلم بالاشياء بغيرهم فاذا علمهم وعلمها انهم فيكون  
 انفسهم في الانوار والجملة العقلية الحاصلة من ذوات الاوصاف الجاهلة بصفته بصفته

الاشياء

الاجسام وظاهره في زيادة اللفظ الشريف عن من قبله تاريخ الى ان العباد ليسوا  
 الجوهري للعلم بالاشياء بل بالاشياء التي هي العلم بالاشياء الموجود وهو رابط الى العلم بالاشياء  
 صانع به وهو صور محذورة من شاعره بل يفرق الفرق بين العلم بالاشياء والنفس في ان العلم  
 بالاشياء في حجبها صارت هي هو كذا انما هي في العلم بالاشياء في حجبها في حجبها في حجبها  
 ذلك ان العلم بالاشياء في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 ان تلك باقية استازيلها

من شأنه ان يكون حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 كاهوشان العلم بالاشياء في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 بكونه حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 لما كان في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 حجابا في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 لانهم كنههم علمها حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 عنوا انما في العلم بالاشياء في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها  
 من الحجاب في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها

مقطعة

والله اعلم

المشاهدة

العام











92





